УМРА ПРОРОКА

да благословит его Аллах и приветствует



daura

УМРА ПРОРОКА

да благословит его Аллах и приветствует

Редакционно-издательское оформление издания

Первое издание

Издательство «Даура»
Москва
2023

УДК 28-57(532)
ББК 86.38

Умра Пророка ﷺ, сокращённая версия книги «Хадж Пророка ﷺ» шейха Мухаммада Насыруддина аль-Албани. Редакционно-издательское оформление издания, под редакцией Зайнуллина Р.Ф., Даура, Москва: 2023. — 80 с.

УДК 28-57(532)
ББК 86.38

Эл. почта: *daura.publishing@gmail.com*

Дополнительно о хадже и умре, а также другие религиозные вопросы можно изучить на наших ресурсах в интернете:



Телеграм канал



Ютуб канал



ОТ РЕДАКЦИИ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ

С именем Аллаха Всемилостивого, Милующего!

Книга, предлагаемая вниманию читателя, посвящена ‘умре (малому паломничеству) и является сокращённой версией книги о хадже, в основе которой лежит работа шейха Мухаммада Насыруддина аль-Альбани, да помилует его Аллах, «**Хадж Пророка, да благословит его Аллах и приветствует, о котором рассказал Джабир, да будет доволен им Аллах**». Из полной версии книги были сокращены главы и пункты, касающиеся только хаджа, и оставлены те, которые касаются ‘умры.

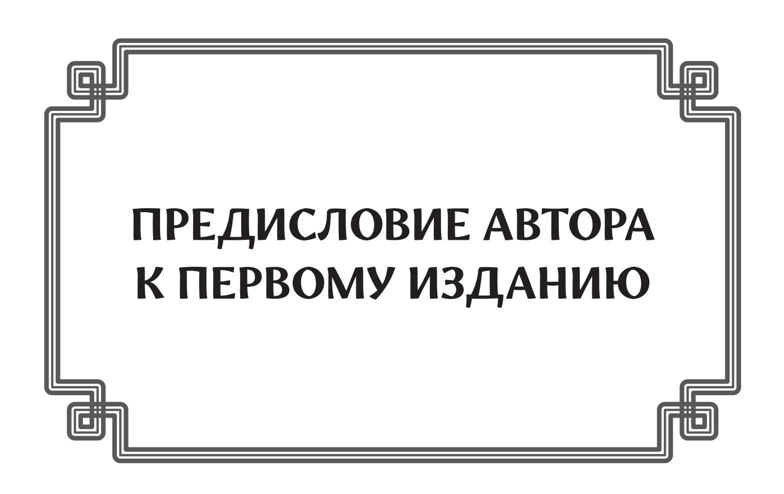
Для облегчения изучения книги текст самого хадиса Джабира выделен, под ним приводятся комментарии и разъяснения шейха Мухаммада Насыруддина аль-

Албани, а также таких шейхов как Мухаммад ибн Салих аль-‘Усеймин, Мухаммад ибн Хишам, Машхур Сальман.

В данной книге используется традиционная формула благопожелания Пророку как с помощью перевода, так и арабскими лигатурами:

ﷺ — «да благословит его Аллах и приветствует» */салляллаху ‘алейхи уа саллям/* после упоминания пророка Мухаммада, да благословит его Аллах и приветствует.

Пусть Всевышний Аллах примет наш труд и сделает так, чтобы посредством этой книги наши читатели совершали ‘умру в соответствии с Сунной нашего любимого пророка Мухаммада, да благословит его Аллах и приветствует!



ПРЕДИСЛОВИЕ АВТОРА К ПЕРВОМУ ИЗДАНИЮ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ

С именем Аллаха Всемилостивого, Милующего!

Да благословит Аллах и приветствует нашего пророка Мухаммада, который, как передаётся в достоверном хадисе, сказал: «***Учитесь от меня совершать ваши обряды, ибо, поистине, я не знаю, возможно, это моё последнее паломничество***» (Муслим, Ахмад, ан-Насаи), а также его пречистое семейство, его избранных сподвижников и всех, кто последовал за ними с искренними сердцами!

Языковое значение слова «умра» указывает на посещение /*зияра*/. Учёные единогласны в том, что как хадж, так и умра являются обязательными для человека только

один раз в жизни. На обязательность умры указывает версия хадиса Джибриля у Ибн Хузаймы, где Пророк ﷺ, отвечая на вопрос Джибриля о том, что такое ислам, сказал: «***Совершить хадж и умру***» (ибн Хузайма).

О ВЕЛИКИХ ДОСТОИНСТВАХ ОБРЯДОВ УМРЫ

Посланник Аллаха ﷺ также говорил: «***Совершение умры от умры служит искуплением совершенных между ними грехов, что же касается безупречного хаджа, то нет за него другого воздаяния, кроме Рая!***» (аль-Бухари, Муслим).

Посланник Аллаха ﷺ также говорил: «***Джихадом старика, ребёнка, слабого и женщины является хадж и умра!***»[1].

ПРИМЕЧАНИЕ

Столпы /*аркан*/ умры:

1) Вхождение в состояние ихрам;
2) Таваф;
3) Бег между Сафой и Марвой.

[1] Ан-Насаи 2626, аль-Албани назвал хадис хорошим.

Обязательные обряды /*ваджибат*/ умры:

1) Войти в состояние ихрама на микате;
2) Бритьё или стрижка волос.

НЕТ ГРЕХА В ТОМ, ЧТОБЫ…

Во время умры некоторые паломники считают греховными нижеперечисленные вещи, хотя они для них являются разрешенными:

1. Разрешено совершать полное омовение (купаться) даже при отсутствии в нём необходимости. А необходимость полного омовения наступает, к примеру, по причине поллюции. При этом также можно протирать волосы головы. В обоих «Сахихах» и в других сборниках хадисов передаётся со слов ‘Абдуллаха ибн Хунайна, что (во время пребывания) в Абве ‘Абдуллах ибн аль-‘Аббас и аль-Мисвар ибн Махрама разошлись во мнении по одному вопросу. ‘Абдуллах ибн ‘Аббас говорил, что паломник, находящийся в состоянии ихрама, может мыть голову, тогда как аль-Мисвар утверждал обратное.

‘Абдуллах ибн Хунайн сказал: «И ‘Абдуллах ибн аль-‘Аббас послал меня к Абу Аййубу аль-Ансари, которого я нашёл совершающим полное омовение между столбами колодца, где он находился, отгородившись от других своей одеждой. Я приветствовал его, а он спросил: “Кто

это?” Я ответил: “Я, ‘Абдуллах ибн Хунайн. ‘Абдуллах ибн аль-‘Аббас послал меня к тебе, чтобы спросить о том, как Посланник Аллаха ﷺ мыл голову, находясь в состоянии ихрама”. Услышав мои слова, Абу Аййуб взялся рукой за одежду и опустил её вниз настолько, что мне стала видна его голова, после чего сказал человеку, лившему на него воду: “Лей”, и тот стал лить воду ему на голову. Затем он принялся протирать голову руками, проводя ими назад и вперёд, а потом сказал: “Я видел, что так же поступал и Пророк ﷺ”». В версии хадиса, который привёл Муслим, этот хадис завершается словами аль-Мисвара, обращёнными к Ибн ‘Аббасу: «Я больше никогда не буду спорить с тобой».

Аль-Байхаки привёл через хороший *иснад* следующее предание от Ибн ‘Аббаса: «Иногда ‘Умар ибн аль-Хаттаб, да будет доволен им Аллах, говорил мне: “Давай нырнём в воду и узнаем, кто из нас дольше продержится без воздуха”, хотя мы оба были в состоянии ихрама».

Также ‘Абдуллах ибн ‘Умар передал, что «когда Асим ибн ‘Умар и ‘Абдуррахман ибн Зейд находились в море, они окунались, погружая голову друг друга в воду, а ‘Умар, смотря на них, не выражал им своего порицания».

2. Разрешено чесать голову, даже если в результате этого выпадет несколько волос, о чём свидетельствует вышеупомянутый хадис Абу Аййуба. Также Малик привёл следующее предание (1/358/92) от Умм ‘Алькамы бинт Аби ‘Алькамы, которая сказала: «Я слышала, как ‘Аише, жене Пророка ﷺ был задан вопрос о человеке,

находящемся в состоянии ихрама: “Дозволено ли ему чесать своё тело?” ‘Аиша, да будет доволен ею Аллах, ответила: “Да, паломник может чесаться и даже сильно. Если бы мои руки были связаны, а мне захотелось бы почесаться, то я бы сделала это ногами”».

Шейхуль-ислам Ибн Теймийя в «аль-Маджму‘а аль-кубра» (2/368) сказал: «Если у человека, находящегося в состоянии ихрама, чешется тело, то он может его почесать. Также ничего страшного, если при совершении полного омовения выпадет несколько волос».

3. Разрешено делать кровопускание, даже если для этого потребуется сбрить волосы в той части тела, где производится кровопускание. Об этом свидетельствует хадис Ибн Бухайны: «Когда Пророк ﷺ, находившийся в состоянии ихрама, был в Ляхйи Джамаль, ему отворили кровь, сделав разрез на темени» (аль-Бухари и Муслим).

Шейхуль-ислам Ибн Теймийя в своём труде «аль-Манасик» (2/338) сказал: «Если у человека, находящегося в состоянии ихрама, чешется тело, то он может его почесать. Также он может делать кровопускание на голове и других частях тела. Если для этого потребуется сбрить какую-то часть волос, то это разрешено согласно хадису, приводящемуся в “Сахихе”. (Здесь Ибн Теймийя приводит текст хадиса)». Далее он говорит: «Кровопускание ведь возможно сделать только после сбривания некоторой части волос. Также ничего страшного, если при совершении полного омовения выпадет несколько

волос, даже несмотря на твердую уверенность в том, что это случилось именно при омовении».

Такова позиция ханбалитского *мазхаба*, о чём говорится в «аль-Мугъни» (3/306), однако далее там сказано: «…но этот человек должен совершить искупительное действие /*фидья*/». О том же самом говорили имам Малик и другие учёные, в отличие от Ибн Хазма, который после приведения данного хадиса сказал (7/257): «...он ﷺ не сообщил о необходимости выплаты штрафа или *фидьи*. Если бы это было обязательно, то Пророк ﷺ не обошёл бы вниманием данный вопрос. Ведь довёл же до нас Посланник Аллаха ﷺ, у которого были густые волосы, запрет на бритье головы в состоянии ихрама».

4. Разрешено вдыхать приятные запахи и удалять сломанный ноготь. Ибн ‘Аббас, да будет доволен Аллах ими обоими, сказал: «Находящийся в состоянии ихрама может входить в баню для совершения полного омовения, удалять зуб, вдыхать приятные запахи и удалять сломанный ноготь». Далее он продолжил: «Удаляйте то, что вас мучит, ведь, поистине, Великий и Всемогущий Аллах не желает причинять вам страдания»[1]. Имам Малик, в свою очередь, привёл сообщение Мухаммада ибн ‘Абдуллаха ибн Аби Марьям, который однажды, находясь в состоянии ихрама, спросил Са‘ида ибн аль-Мусаййиба о своём сломанном ногте. Тогда Са‘ид ему ответил: «Отрежь его!»

[1] Это предание привёл аль-Байхаки (5/62–63) через достоверный *иснад*. Такого же мнения придерживался Ибн Хазм (7/246).

5. Разрешено укрываться от солнца в палатке, под солнечным зонтом, в машине. Что касается некоторых групп мусульман, которые считают необходимым снятие крыш автобусов, служащих для перевозки паломников, то подобные действия относятся к крайностям и излишествам в религии, запрещенным Господом миров. Так, достоверно сообщается, что Посланник Аллаха ﷺ во время совершения хаджа велел своим сподвижникам установить для себя в Намире палатку, в которой он затем остановился. Также Умм аль-Хусейн, да будет доволен ею Аллах, передала следующий хадис: «Я совершала хадж вместе с Посланником Аллаха ﷺ во время его прощального паломничества и видела рядом с ним Усаму и Биляля. Один из них держал за поводья его верблюдицу, а другой — прикрывал его своей одеждой от жары до тех пор, пока Пророк ﷺ не бросил камешки в большой столб */джамрат аль-‘акаба/*». Этот хадис привели Муслим и аль-Байхаки.

В то же время аль-Байхаки приводит следующее предание от Нафи‘: «Ибн ‘Умар, да будет доволен им Аллах, заметив, что один мужчина, находившийся в состоянии ихрама, сидел на верблюде и скрывался от солнца, сказал ему: “Пожертвуй собой во имя Того, ради Которого ты вошёл в состояние ихрама”». А в другой версии этого предания сообщается о том, что Ибн ‘Умар увидел ‘Абдуллаха ибн Раби‘а, находившегося в состоянии ихрама, который укрывался от солнца. Он установил посередине своего седла шест, на который

была натянута одежда. Встретив его, Ибн ‘Умар запретил ему это.

Относительно этих двух преданий я (то есть шейх аль-Албани — *Прим. ред.*) скажу следующее: возможно, что до Ибн ‘Умара не дошёл вышеупомянутый хадис от Умм аль-Хусейн, поскольку то, что он запретил, противоречит тому, что совершал сам Посланник Аллаха ﷺ. В этой связи аль-Байхаки сказал: «Таково предание о высказывании и поступке сподвижника, тогда как хадис от Умм аль-Хусейн, свидетельствующий о действиях самого Посланника Аллаха ﷺ является достоверным». Это означает, что приоритет принадлежит хадису от Умм аль-Хусейн и руководствоваться следует им. Примечательно, что аль-Байхаки назвал главу, в которой он приводит это сообщение, так: «Находящийся в состоянии ихрама может укрываться в тени, используя для этого любую вещь, которая не должна касаться его головы».

Я (то есть шейх аль-Албани — *Прим. ред.*) говорю: исходя из всего вышеизложенного, читатель сам может сделать вывод об (ошибочности) следующих слов шейхуль-ислама (Ибн Теймиййи): «Наилучшим для человека, находящегося в ихраме, является пожертвовать собой во имя Того, ради Которого он вошёл в состояние ихрама, ибо так поступили Пророк ﷺ и совершавшие вместе с ним хадж сподвижники».

Примечание: учёные говорят о том, что нет проблем, если человек положит на свою голову то, что обычно не используется как головной убор. Как допу-

стим, если кто-то будет нести свой чемодан на голове и что-то подобное.

6. Паломнику разрешается поддерживать свой изар (кусок ткани, обворачиваемый вокруг бёдер), используя либо специальный пояс, либо обычный ремень, либо просто завязав его в узел в случае необходимости. Человеку, находящемуся в ихраме, разрешено носить перстень, наручные часы и очки в силу отсутствия хадисов, запрещающих подобное, а также ввиду наличия некоторых сообщений, указывающих на допустимость этого. Так, однажды ‘Аишу, да будет доволен ею Аллах, спросили о ношении паломниками пояса. Она ответила: «Что же в этом плохого? Пусть паломник надежно хранит свои деньги» (Иснад этого предания достоверный). В другом сообщении от ‘Аты, который являлся одним из табиинов, сказано: «Паломник может носить перстень и использовать пояс» (Это предание привел аль-Бухари в форме «та‘лик»).

Я (то есть шейх аль-Албани — *Прим. ред.*) говорю: что касается часов и очков, то ношение этих вещей разрешается так же, как колец и поясов, ввиду отсутствия текстов, которые запрещали бы это.

﴿وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا ۝٦٤﴾

«**А Господь твой не забывчив**» (сура «Марьям», аят 64).

Аллах желает вам облегчения и не желает вам затруднения, так возвеличьте Аллаха за то, что Он

наставил вас на Прямой путь. Быть может вы будете благодарны!

15 шавваль 1384 года по хиджре
(17 февраля 1965 г.)
Дамаск

Мухаммад Насыруддин аль-Албани



НАЧАЛО ХАДИСА ДЖАБИРА

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ

Джа‘фар ибн Мухаммад передал, что его отец сказал:

— Мы пришли к Джабиру ибн ‘Абдуллаху, да будет доволен Аллах ими обоими, который стал спрашивать людей, кто к нему пришёл, пока не дошёл до меня.

Из этих слов извлекается то, что для человека является желательным знакомиться с теми, кто пришёл к нему в гости, знать их имена, положение, чтобы вести себя с ними соответствующим образом, как на это указывают слова праведных предшественников: «Нам было приказано отдавать должное людям в соответствии с их положением».

[В ответ на его вопрос] я сказал: «Я — Мухаммад ибн ‘Али ибн Хусейн». Тогда он протянул руки к моей голове

Джабир был слепым.

и расстегнул [сначала] верхнюю пуговицу, потом — нижнюю, потом прикоснулся ладонью к моей груди, а я тогда был ещё несовершеннолетним юношей,

В этом содержится указание на то, что ребёнок может быть носителем хадиса, но передавать его он должен только после того, как станет совершеннолетним.

и сказал: «Добро пожаловать,

Слово «*мархабан*» — «добро пожаловать» — является Сунной, и если человек говорит это, следуя Пророку ﷺ, то получает за это вознаграждение.

о сын моего брата,

В этом указание на то, что можно называть постороннего человека племянником, сыном, отцом, дядей, так как это было арабским обычаем, который практиковали сподвижники.

спрашивай, о чём хочешь»,

Здесь указание на то, что требующему знание дозволено говорить: «Спрашивайте меня».

— и я стал задавать свои вопросы [Джабиру], который в те дни уже был слепым. Когда настало время

молитвы, он встал, кутаясь в своё одеяло, но каждый раз, как он набрасывал его на плечи, концы [одеяла] снова опускались на прежнее место, поскольку оно было мало,

Причиной тому было то, что в Сунне пришёл запрет молиться с открытыми плечами.

накидка же [Джабира] [висела] сбоку от него на деревянной вешалке [для одежды]. Он совершил с нами молитву

Джабир хотел показать присутствующим на практике, какой минимум должен быть в сокрытии *аурата* в молитве. Также в хадисе содержится указание на то, что можно молиться за слепым. Также указание на то, что учёный и требующий знания обучает не только словами, но и делами.

[а потом] я попросил: «Расскажи мне о хадже Посланника Аллаха ﷺ».

Указание на стремление *праведных предшественников* к познанию Сунны Пророка ﷺ, а также на то, как должен быть поставлен вопрос, то есть ученик должен попросить научить его на основе довода, а не пустых заявлений.

[Мухаммад ибн ‘Али ибн Хусайн передал, что после этого Джабир загнул] пальцы на руке, показав число девять, и сказал:

1 – «Поистине, Посланник Аллаха ﷺ находился [в Медине] девять лет, в течение которых он ни разу не совершил хадж.

Учёные единодушны в том, что Пророк ﷺ после переселения в Медину совершил всего лишь один хадж, так называемое «прощальное паломничество», которое состоялось в десятом году после хиджры. Расхождение учёных вызвал другой вопрос: когда был предписан хадж? Среди учёных существовало несколько мнений на этот счёт, среди которых наиболее близко к истине то, что хадж был вменён в обязанность в девятом или десятом году после хиджры.

2 – Затем на десятый год людям было объявлено, что Посланник Аллаха ﷺ намеревается совершить хадж [в этом году].

3 – И тогда в Медину прибыло множество людей,
Около 120 тысяч.

(В другой версии хадиса сообщается: “Дома не остался ни один человек, который мог передвигаться, будь то на верховом животном или пешком”).

В этом указание на то, что основой в приказе является немедленное его выполнение.

Также указание на то, что если люди узнают о том, что какой-то учёный или требующий знания из числа приверженцев Сунны и знатоков хадисов едет в хадж или умру, то они должны стараться присоединяться к нему и отправиться в хадж и умру вместе с ним, чтобы они обучались у него Сунне Пророка ﷺ как в вопросах хаджа и умры, так и в других вопросах.

[Люди торопились, чтобы успеть выйти вместе с ним, так как] все они желали сопровождать Посланника Аллаха ﷺ и повторять совершаемые им обряды».

В этих словах указание на стремление праведных предшественников к изучению Сунны и её воплощению в жизнь.

4 — [Джабир сказал: «Я слышал, как он...», — в другой версии хадиса сообщается: «Посланник Аллаха ﷺ обратился к нам с проповедью и сказал: *“Место вхождения в ихрам для жителей Медины — Зуль-Хулейфа,*

Зуль-Хулейфа — местечко, расположенное на расстоянии девяти километров от Медины (мечети Пророка ﷺ). Хулейфа — это название дерева.

для прибывающих другим путём из аш-Шама — аль-Джухфа,

Аль-Джухфа — местечко, расположенное на расстоянии около трёх переходов (*марахиль* — день пути) от Мекки. Шейхуль-ислам Ибн Теймийя в разделе «Манасик аль-хадж» (2/356) в своём труде «Мажму‘а ар-расаиль аль-кубра» сказал: «Это старинное поселение под названием Мухай‘а, которое в настоящее время разрушено. В этой связи, паломники входят в состояние ихрама до него, в месте, которое называется Раби‘а. Оно является *микатом* (местом вхождения в состояние ихрама — *Прим. ред.*) для паломников, прибывающих с западного направления, например, для жителей аш-Шама (Сирия, Иордания, Палестина, Ливан) и Египта».

для жителей Ирака — Зат Ирк,

Зат Ирк — место в Аравийской пустыне, являющееся разделительным пунктом между районами Недджд и Тихама. Расстояние от этого пункта до Мекки составляет сорок две мили, о чём сообщается в «аль-Фатх».

для жителей Недджда — Карн,

Его также называют «Карн ас-Саалиб».

***а для жителей Йемена — Яламлам"»*].**

Яламлам — местечко, расположенное от Мекки на расстоянии примерно 50 км.

Примечание (1): люди в отношении *миката* делятся на три вида:

1) Те, кто находятся в хараме */макки/* и заходят в ихрам на границах харама для умры, как на это указывает хадис ‘Аиши, в котором Пророк ﷺ приказал ‘Абдуррахману ибн Аби Бакру: «***Выйди со своей сестрой за территорию харама, и пусть она войдёт за его границами в состояние ихрама***».

2) Те, кто находятся вне харама, но внутри миката — они входят в ихрам в своих домах.

3) Те, кто находятся за микатом */афакиюн/*, они обязаны зайти в ихрам на *микате*, который они пересекают, даже если они не являются жителями районов, упомянутых в хадисе. Как на это указывают слова Пророка ﷺ, переданные ‘Абдуллах ибн ‘Аббасом: «Посланник Аллаха ﷺ установил *микат* для жителей Медины — Зуль-Хулейфа, для жителей Шама — аль-Джухфа, для жителей Неджда — Карн аль-Маназил, для жителей Йемена — Ялямлям. Эти *микаты* для жителей этих мест и для тех, кто проходит через них из других мест, если они желают совершить хадж или умру. А тот, кто находится за ними (*микатами*), то пусть входит в состояние ихрама оттуда, откуда начинает свои обряды, а жители Мекки из Мекки». То есть если житель Йемена, находясь в Медине, решил совершить хадж или умру, он не обязан ехать в Ялямлям, ему можно войти в состояние ихрама в Зуль-Хулейфе.

Примечание (2): если кто-то задаст вопрос, почему эти *микаты* так отличаются в своём расстоянии от Мекки? Учёные говорят, что не следует задавать подоб-

ные вопросы, так как разница в расстоянии *микатов* от Мекки подобна количеству *рак‘атов* в разных молитвах. Подобное явление называется «*амр та‘аббуди*» (то есть пришёл приказ, его следует выполнять).

Примечание (3): слова Пророка ﷺ, в которых он говорит о *микатах* стран, которые ещё на тот момент не были мусульманскими — чудо из чудес Пророка ﷺ и указание на то, что эти страны будут принадлежать мусульманам.

Примечание (4): в словах: «Эти *микаты* для жителей этих мест, и для тех, кто проходит через них из других мест, если они желают совершить хадж или умру», указание на то, что если человек проезжает эти *микаты*, не желая совершить хадж или умру, то он не обязан входить в состояние ихрама. Однако это обуславливается тем, чтобы он до этого совершил обязательный хадж и умру.

5 – [Джабир сказал: «Посланник Аллаха ﷺ отправился в путь], [когда до окончания месяца зуль-ка‘да оставалось пять или четыре дня].

Это произошло после того, как Пророк ﷺ расчесал свои волосы, умастился благовониями и облачился в одеяния ихрама — «*изар*» (кусок материи, которую паломник оборачивает вокруг пояса — *Прим. ред.*) и «*рида*» (кусок материи, которую паломник набрасывает на плечи — *Прим. ред.*). То же самое сделали и его сподвижники. В отношении одеяния ихрама — *изара*

и *риды* — Посланник Аллаха ﷺ не запретил ничего, за исключением того, что было окрашено шафраном. Об этом сказал Ибн ‘Аббас, о чём сообщил аль-Бухари. Под словами «окрашено шафраном» подразумевается окрашивание в жёлтый цвет, наподобие шафрана.

Данный хадис Ибн ‘Аббаса свидетельствует о допустимости облачения в одеяния ихрама до прибытия в *микат* в отличие от многих людей, которые считают наоборот.

Иначе дело обстоит с намерением войти в состояние ихрама, которое по нашему мнению, совершается только в *микате* либо чуть ранее, если паломник летит в самолете и боится, что он пересечёт *микат* до того, как вознамерится войти в состояние ихрама.

Также следует знать, что согласно шариату недопустимо произносить намерение (например, «О Аллах, я намереваюсь…» и т.п.— *Прим. ред.*) ни перед вхождением в ихрам, ни перед омовением, ни перед молитвой, ни перед постом и ни перед любым другим видом поклонения, поскольку намерение утверждается только в сердце. Что же касается произнесения намерения, то это является религиозным нововведением, а «***всякое религиозное нововведение /бид‘а/ представляет собой заблуждение, а каждое заблуждение найдёт своё завершение в Огне***». То, что действительно достоверно передано от Пророка ﷺ перед вхождением в состояние ихрама, так это слова: «***Ляббайка Аллахумма ‘умратан ва хаджан***» («Вот я перед Тобой, о Аллах, совершая умру

и хадж»). Он ﷺ остановился на этих словах, не добавив больше к ним ничего, что подтвердил шейхуль-ислам Ибн Теймийя в своей статье «ан-Нийя» (стр. 244—245 из «Мажму'а ар-расаиль аль-кубра», часть 1).

6 – [и погнал с собой жертвенных животных]

7 – Мы отправились в путь вместе с ним [вместе с женщинами и детьми].

В этом указание на дозволенность брать с собой в хадж женщин и детей.

8 – и достигли Зуль-Хулейфы.

В это время Асма бинт Умайс родила Мухаммада ибн Аби Бакра.

Асма знала, что она родит, и, несмотря на это, всё равно вышла, и это указывает на дозволенность беременной женщины выезжать в хадж или умру.

9 – Она отправила человека к Посланнику Аллаха ﷺ, чтобы узнать, что ей делать.

10 – [Тогда] он ﷺ сказал: "*Соверши полное омовение, затем широким куском материи, наполненной хлопком перевяжи место кровотечения, после чего облачись в ихрам*".

В этом указание на то, что не дозволено женщине во время месячных или послеродового кровотечения

пересекать *микат*, не входя в состояние ихрама. Также указание на то, что ей следует сделать полное омовение /*гусль*/. *Гусль* также узаконен и для других людей, как на это указывает достоверный хадис от Ибн ‘Умара: «Поистине, из Сунны совершение *гусля*, если человек хочет войти в ихрам или войти в Мекку» аль-Байхаки, Хаким и др.

11 – Затем Посланник Аллаха ﷺ помолился в мечети [, сохраняя полное молчание].

То есть совершил молитву *зухр*. Посланник Аллаха ﷺ вышел из Медины после *‘асра*. Прибыв в Зуль-Хулейфу, он совершил *магърuб*, *‘иша*, *фаджр* и *зухр*, ожидая людей. На это указывают все хадисы в совокупности. И в этом содержится указание на то, что если человек прибыл в *микат* во время одного из пяти молитв, то следует зайти в ихрам после совершения обязательной молитвы. Что касается молитвы для ихрама, то это новшество.

Что касается слов «[сохраняя полное молчание]», то в них указание на то, что Пророк ﷺ не произнёс *тальбию* сразу после молитвы. Он её произнёс только после того, как сел на свою верблюдицу, о чём сообщается в следующем пункте.



ВХОЖДЕНИЕ В СОСТОЯНИЕ ИХРАМА

До того, как Пророк ﷺ вступил в состояние ихрама, ‘Аиша умастила его (тело и голову, но не одежду) наилучшими благовониями. Она, да будет доволен ею Аллах, сказала: «У меня до сих пор стоит перед глазами блеск благовоний на проборе Пророка ﷺ, надевшего ихрам». Этот хадис приведён в «Сахихе» аль-Бухари. Что касается одежды ихрама, то шейхуль-ислам в «Манасик аль-хадж» сказал: «В соответствии с Сунной в ихрам входят в одеянии, именуемом *изар* (кусок материи, которую паломник оборачивает вокруг пояса) и *рида* (кусок материи, которую паломник набрасывает на плечи). Они могут быть как сшитыми, так и несшитыми согласно единодушному мнению имамов». Многие люди ошибаются в данном вопросе, считая, что находящемуся в ихраме

запрещено всё сшитое */махыт/*, то есть любое одеяние, прошитое ниткой, всё равно, покрывает оно какой-либо орган человеческого тела или нет. Тем самым, мнение о том, что абсолютно всё сшитое запрещено, является неверным. (В Сунне нет указания на слово сшитое «*махыт*» и говорят, что первый кто использовал этот термин Ибрахим ан-Наха‘и, один из факихов из числа табиинов). На самом деле для находящегося в ихраме запрещено то, что скроено по форме человеческого тела, например, рубашка, футболка, плащ, жилетка, брюки и всё иное, что сшито по форме какого-либо органа человека. Именно такого типа одежду нельзя носить находящемуся в ихраме, даже если она выткана. А что касается того, чтобы пришить что-либо к *риде*, если она коротка или узка, либо зашить её, если она порвалась, то это разрешено. Пророк ﷺ сказал: «***Находящемуся в состоянии ихрама не следует носить рубашку, чалму, плащ, шаровары, любую одежду, которая окрашена желтым деревом (варс) либо шафраном, и кожаные носки, если только он не сможет найти сандалии, ибо тогда кожаные носки носить можно***». Ибн Теймийя в «Манасик аль-хадж» пишет: «Паломнику нет необходимости обрезать кожаные носки, чтобы они были ниже лодыжек, поскольку Пророк ﷺ сначала приказал обрезать их, а уже после этого, находясь на Арафате, он разрешил носить шаровары тем, кто не нашёл *изар*, и кожаные носки тем, кто не нашёл сандалии. Таково

наиболее правильное из двух мнений учёных». Это что касается мужчин.

Примечание: в словах «он разрешил носить шаровары тем, кто не нашёл *изар*, и кожаные носки тем, кто не нашёл сандалии» указание на то, что тот, кто по забывчивости сдал свой ихрам в багаж ни в коем случае не должен пролетать над *микатом* не войдя в состояние ихрама. Он превращает свою рубаху в *рида*, а штаны заменят ему *изар*. Потому что он попадает в число тех, «кто не нашёл *изара*».

Что касается женщины, то её ихрам заключается в двух вещах: не одевать *никаб* и перчатки, как на это указывает Сунна. «***Женщине, находящейся в состоянии ихрама, не следует надевать никаб и носить перчатки***». При этом, женщине, находящейся в состоянии ихрама, разрешено прикрывать своё лицо чем-либо наподобие покрывала */химар/* или женского одеяния в виде покрывала */джильбаб/*, которое с головы опускается на лицо, даже, согласно наиболее правильному мнению учёных, если оно касается лица, однако при условии, что она не завязывает его на себе.

Как только человек заходит в состояние ихрама, для него становится запретным брить голову. Но если человеку придётся по какой-то причине побрить голову, то он обязан принести жертвоприношение или накормить шесть бедняков, каждому по половине *са‘* продуктов, или соблюдать пост в течении трёх дней, так как на это указывают тексты Корана и Сунны.

﴿فَمَن كَانَ مِنكُم مَّرِيضًا أَوْ بِهِۦٓ أَذًى مِّن رَّأْسِهِۦ فَفِدْيَةٌ مِّن صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ﴾

«**А если кто из вас болен или из-за головы своей испытывает страдания, то он должен в качестве искупления поститься или раздать милостыню, или принести жертву**» (сура «аль-Бакара», аят 196) и хадис Ка‘б ибн Уджры.

Многие учёные, делая сравнение по аналогии с бритьём волос, говорят что каждый, кто оставил что-то из обрядов хаджа, обязан жертвоприношением.

Или же говорят так: то, что запрещено в ихраме и связано с искуплением, бывает четырёх видов:

1) То, в чём нет искупления, как *никах*.

2) То, в чём жесткое искупление (в виде верблюда), это совокупление с супругой до первого выхода из ихрама.

3) То, в чём искупление в виде воздаяния (за охоту в состоянии ихрама).

4) То, в чём искупление за бритьё волос. Они относят к этому, если человек совершит что-то из того, что запрещено в состоянии ихрама, (то есть стричь ногти, покрывать голову, пользоваться благовониями и одевать раскроенную одежду).

Также многие учёные говорят, что если человек оставит или забудет выполнить какой-то обязательный обряд, он обязан принести жертву. В довод они приводят слова ‘Абдуллаха ибн ‘Аббаса, да будет доволен им

Аллах: «Тот, кто забудет что-то из обрядов или оставит пусть прольёт кровь».

Однако, как говорят другие учёные, это не совсем правильное мнение, так как на это нет довода в Коране и Сунне. И мало этого, доводы из Сунны указывают на обратное. Как, допустим, история с ‘Аббасом, который оставил ночёвку в Муздалифе, Пророк ﷺ не обязал его жертвоприношением. Или история, упомянутая в «Сахих аль-Бухари», о том арабе, который одел одежду, обмазанную благовониями. В ней Пророк ﷺ сказал ему, чтобы он снял эту одежду и делал в своей умре то, что он делает в хадже, и не обязал его принести жертвоприношение за совершённое упущение.

Поэтому придание Ибн ‘Аббаса, да будет доволен им Аллах, не имеет положения хадиса Пророка */марфу‘/* ﷺ, как об этом заявили некоторые учёные и считается его *иджтихадом*. И если бы не существовало доводов, противоречащих *иджтихаду* Ибн ‘Аббаса, то может быть его слова имели бы силу слов Пророка ﷺ. Так как мнение сподвижника является доводом при условии, что оно не противоречит шариатскому тексту или словам другого сподвижника.

И поэтому эти учёные говорят: «Пока не будет довода, нельзя обязывать человека кровью или другим искуплением, потому что шариатское правило гласит:

«Обязывать кого-то чем-то без доводов подобно запрету чего-то без довода».

• **Жертвоприношение в случае, если по нужде пришлось остричь волосы, находясь в состоянии ихрама.**

﴿فَمَن كَانَ مِنكُم مَّرِيضًا أَوْ بِهِۦٓ أَذًى مِّن رَّأْسِهِۦ فَفِدْيَةٌ مِّن صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍۚ﴾

«**А если кто из вас болен или из-за головы своей испытывает страдания, то он должен в качестве искупления поститься или раздать милостыню, или принести жертву**» (сура «аль-Бакара», аят 196) и хадис Ка‘б ибн Уджры.

И в аяте видно, что искупление не ограничивается жертвоприношением.

• **Жертвоприношение как воздаяние за охоту.** То есть животным из числа жертвенных животных (верблюд, корова или баран) похожим на то, что подстрелил человек в ихраме (за страуса — верблюд, за кулана — корова, за газель — козла и т.п.).

﴿يَـٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا تَقْتُلُواْ ٱلصَّيْدَ وَأَنتُمْ حُرُمٌۚ وَمَن قَتَلَهُۥ مِنكُم مُّتَعَمِّدًا فَجَزَآءٌ مِّثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ ٱلنَّعَمِ يَحْكُمُ بِهِۦ ذَوَا عَدْلٍ مِّنكُمْ هَدْيًۢا بَـٰلِغَ ٱلْكَعْبَةِ أَوْ كَفَّـٰرَةٌ طَعَامُ مَسَـٰكِينَ أَوْ عَدْلُ ذَٰلِكَ صِيَامًا لِّيَذُوقَ وَبَالَ أَمْرِهِۦۗ عَفَا ٱللَّهُ عَمَّا سَلَفَۚ وَمَنْ عَادَ فَيَنتَقِمُ ٱللَّهُ مِنْهُۚ وَٱللَّهُ عَزِيزٌ ذُو ٱنتِقَامٍ﴾

«О те, которые уверовали! Не убивайте охотничью добычу, находясь в ихраме. Если кто-нибудь из вас убьёт её преднамеренно, то воздаянием за это будет скотина, подобная той, что он убил. Выносят решение о ней (о жертвенной скотине) двое справедливых мужей из вас, и эта жертва должна достичь Каабы. Или же для искупления этого следует накормить бедняков или соблюсти равноценный пост, дабы он вкусил пагубность своего поступка. Аллах простил то, что было прежде, но если кто-нибудь вернётся к этому, то Аллах отомстит ему. Аллах — Могущественный, Способный на возмездие» (сура «аль-Маида», аят 95).

• Жертвоприношение в виде верблюда для того, кто совокупился с супругой в состоянии ихрама. Доводом тому являются *фатвы* сподвижников.

Примечание:

Условия действительности жертвоприношения следующие:

— За одного человека один баран или козёл, или 1/7 часть верблюда или коровы.

— Чтобы эта скотина была жертвенной */бахимат аль-ан‘ам/*, то есть верблюд, корова, баран или козел.

— Чтобы скотина была соответствующего возраста. Верблюд пять лет и старше. Корова два года и старше. Козёл год и старше. Баран полгода и старше,

однако, опять же необходимо отметить, что это является исключением и только при необходимости, на что указывает предыдущий хадис: «***Если же это станет для вас затруднительным, то можете принести в жертву овец в возрасте от шести месяцев***» (Муслим).

— Чтобы скотина не была с недостатками. Как на это указывает хадис: «***Не дозволено приносить в качестве жертвоприношения четыре типа животных:***

- ***одноглазое животное, изъян которого очевиден*** *(слепое тем более);*
- ***больное животное, болезнь которого очевидна;***
- ***хромое животное, хромота которого очевидна*** *(без одной из конечностей тем более);*
- ***истощённое животное, слабость которого очевидна***».

А что касается кастрированного животного, то нет проблем приносить его в жертву, поскольку передаётся множество хадисов, указывающих на то, что два барана, которых принёс в жертву Посланник Аллаха ﷺ, были кастрированными. Абу Рафи‘ рассказывал: «Посланник Аллаха ﷺ принёс в качестве жертвоприношения двух чёрно-белых кастрированных баранов»[1].

— Чтобы жертва была принесена в узаконенное для этого время, то есть в дни жертвоприношения (если человек совершает хадж).

[1] Ахмад 6/8. Хадис достоверный. См. «Ируауль-гъалиль» 1147.

— Чтобы жертва была принесена в соответствующем месте, то есть только на территории *харама*.

Также паломнику запрещено:

— трогать (стричь, брить, вырывать) волосы на теле и ногти,

— одевать головной убор (нет проблем в зонте),

— одежду раскроенную по частям тела,

— использовать благовония (то есть душиться ими, что касается нюхания, то есть при выборе во время покупки и т.п., то никаких проблем в этом нет. Что касается того, кто их нюхает для наслаждения, то лучше этого избегать),

— охотиться (кроме мышки, скорпиона, вороны, сороки, бешеной собаки),

— сватовство, *никах*, половой акт и то, что этому предшествует,

— закрывать лицо (разногласие).

12 – Затем он сел на аль-Касву. Аль-Касва — так звали верблюдицу Посланника Аллаха ﷺ. Когда его верблюдица достигла местечка аль-Байда (место на микате Зуль-Хулейфа) [он ﷺ и его сподвижники вошли в состояние ихрама и произнесли тальбию с намерением совершить паломничество.

Примечание: частью вхождения в состояние ихрама */аль-ихляль/* является произнесение *тальбии* громким голосом. В «ан-Нихайа» сказано: «Паломник, облачённый

в ихрам, входит в состояние ихрама, когда он произносит *тальбию* громким голосом».

Также паломник, обращаясь лицом к *кибле*, и произнося *тальбию* для совершения умры, говорит:

اللَّهُمَّ هَذِهِ عُمْرَةً لا رِيَاءَ فِيهَا وَلا سُمْعَةَ

Алла́хумма хазихи ‘умратан, ля́ рийа́-ъа фи́-ха́ ва ля́ сум‘а

«О Аллах, эта умра, нет (в ней) показухи и стремления к славе».

Следует различать между тремя вещами:

— намерение (оно присутствует со времени выхода из дома),

— одежда ихрама (её можно одеть до *миката*),

— вхождение в состояние ихрам.

Прим. ред.: здесь я обращаю внимание уважаемого читателя на очень важный момент. Как следует из смысла вышеприведенного и других хадисов, необходимо различать два вида тальбии:

(1) при вхождении в состояние ихрама /аль-их-ляль/, которая произносится паломником в *микате* либо, если он боится пропустить *микат*, незадолго до него так, совершающим умру следует сказать:

اللَّهُمَّ لَبَّيكَ عُمْرَةً

Алла́хумма ляббай-кя ‘умратан!

«О Аллах, вот я перед тобой, совершая умру!».

(2) собственно тальбия, которую произносит уже вошедший в состояние ихрама паломник:

لَبَّيكَ اللَّهُمَّ لَبَّيكَ، لَبَّيكَ لَا شَرِيكَ لَكَ لَبَّيكَ،
إِنَّ الْحَمْدَ وَالنِّعْمَةَ، لَكَ وَالْمُلْكَ، لَا شَرِيكَ لَكَ

Ляббай-кя-Лла́хумма ляббай-к, ляббай-кя ля́ шари́кя ля-кя ляббай-к, инна-ль-хамда ва-н-ни‘мата ля-кя ва-ль-мульк, ля́ шари́кя ля-к.

«Вот я перед Тобой, о Аллах! Вот я перед Тобой! Вот я перед Тобой, и нет у Тебя сотоварища! Вот я перед Тобой! Поистине, Тебе надлежит хвала, и Тебе принадлежат милости и владычество! Нет у Тебя сотоварища» — **окончание примечания редактора.**

Если паломник опасается, что какая-либо причина может помешать ему совершить умру до конца, будь то болезнь или страх, то при произнесении *тальбии* он может обусловить свою умру перед Всевышним Господом, сказав то, чему научил Посланник ﷺ:

اللَّهُمَّ مَحِلِّي حَيْثُ حَبَسْتَنِي

Алла́хумма махалл-и́ хайсу хабас-та-ни́

«О Аллах, моё место выхода из ихрама там, где Ты меня задержал». Поэтому, если паломник поступит так, и его что-то задержит, либо он заболеет, то ему разрешено выйти из состояния ихрама при совершении умры. И ему не надо будет приносить в жертву животное в качестве искупления.

Также в хадисе содержится указание на то, что начинать произносить *тальбию* следует, как только человек сядет на транспорт. А заканчивать он должен, как только он увидит дома Мекки, как на это указывают достоверные хадисы.

13 — [Джабир сказал:] «Я увидел, что [повсюду] — спереди и сзади, справа и слева — его окружали пешие и всадники,

Относительно данного вопроса существует высказывание ан-Навави, текст которого мы приводим с сокращением: «Здесь указывается на допустимость совершения хаджа (или умры) как на верховом животном, так и пешком, по поводу чего учёные единодушны. Разногласия возникли относительно того, какой из этих двух способов лучше. Большинство учёных посчитало, что совершать хадж (или умру) лучше всего на верховом

животном, следуя примеру Пророка ﷺ. Кроме того, так легче совершать обряды хаджа и тратится больше средств».

Исходя из этого, следует знать, что паломнику не только допустимо, но и желательно пользоваться воздушным транспортом, в отличие от тех, кто говорит обратное. Что же касается хадиса: «***Поистине, паломник передвигающийся на верховом животном, за каждый шаг своего животного получит семьдесят наград, а пеший за каждый свой шаг получит семьсот наград***»,— то он является слабым и не может служить доводом. Этот хадис также передается в следующей формулировке: «***Пешему полагается награда, равная семидесяти паломничествам, а всаднику — награда, равная тридцати***». Данная версия является ещё более слабой, чем первый хадис.[1] Шейхуль-ислам Ибн Теймийя, да будет милостив к нему Аллах, в «Манасик аль-хадж» ясно сказал о том, что мудрость, заключённая в данном вопросе, зависит от потребностей самих людей: «для одних лучше совершать хадж (или умру) на верховом животном, а для других — пешком». Я (то есть шейх аль-Албани — *Прим. перев.*) говорю: возможно, это мнение является наиболее близким к истине.

которых было невозможно объять взором. Среди них находился Посланник Аллаха ﷺ, которому ниспо-

1 См. «Сильсилят аль-Ахадис ад-Да‘ифа» 496–497.

сылался Коран и который знал о его смысле /*таъ-виль*/, и поэтому мы повторяли все, что он совершал.

В этих словах содержится тонкое указание на то, что именно Пророк ﷺ является тем, кто разъяснял сподвижникам суть ниспосылаемых ему аятов Священного Корана. Пророк ﷺ — единственный человек, который может правильно толковать и комментировать аяты на основе истинного знания, в отличие от остальных людей. Даже сподвижники, да будет доволен ими Аллах, не могли обойтись без знаний, которые им передавал Посланник Аллаха ﷺ. По этой причине во время прощального паломничества, равно как и при совершении других видов поклонения, сподвижники, да будет доволен ими Аллах, очень внимательно наблюдали за своим Пророком ﷺ и точь-в-точь повторяли каждое его действие.

14 – Он громко провозгласил слова единобожия,

Причина названия *тальбии* словами единобожия в том, что многобожники добавляли в своей *тальбии* слова многобожия. Таухид — это то, к чему призывали все посланники:

﴿وَمَآ أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ مِن رَّسُولٍ إِلَّا نُوحِىٓ إِلَيْهِ أَنَّهُۥ لَآ إِلَٰهَ إِلَّآ أَنَا۠ فَٱعْبُدُونِ ﴿٢٥﴾﴾

«Мы не посылали до тебя ни одного посланника, которому не было внушено: “Нет божества, достойного поклонения, кроме Меня. Поклоняйтесь

же Мне!”» (сура «аль-Анбийа», аят 25). Слова «***Лаббай-кя***» указывают на смысл ответа после призыва, то есть «Вот я перед Тобой». То есть «Я перед Тобой, готов подчиниться Тебе». Однако если кто-то задаст вопрос, а где призыв от Аллаха, чтобы тот, кто заходит в ихрам, ответил Ему? Мы ответим: в словах Всевышнего Аллаха:

﴿وَأَذِّن فِي ٱلنَّاسِ بِٱلۡحَجِّ يَأۡتُوكَ رِجَالٗا وَعَلَىٰ كُلِّ ضَامِرٖ يَأۡتِينَ مِن كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٖ ٢٧﴾

«**Возвести людям о хадже, и они будут прибывать к тебе пешком и на всех поджарых верблюдах с самых отдалённых дорог**» (сура «аль-Хаджж», аят 27). То есть призови людей, и пусть они прибывают к тебе пешком и верхом.

«***Аллахума***», то есть зов к Всевышнему Аллаху — «О Аллах». «***Ляббайк***», повторение для подтверждения. То есть «Вот я перед Тобой, о Аллах! Вот я перед Тобой!» «Вот я перед Тобой, и нет у Тебя сотоварища», то есть нет Тебе сотоварища ни в чём. Не только в *тальбии*, но и во всём. Нет Тебе сотоварища во власти, нет Тебе сотоварища в поклонении, нет Тебе сотоварища в Твоих именах и атрибутах. Я искренен перед Тобой, я не делаю хадж ради показухи или славы. Я не делаю его ради денег или для чего-то ещё. Поистине, мой хадж только ради Тебя, и я отвечаю только Тебе. Поистине, Тебе надлежит хвала, и Тебе принадлежат милости и владычество! Нет у Тебя сотоварища». Если человек задумается над этой *тальбией*, то поймёт, что она действительно является

словами единобожия, содержащими в себе все виды единобожия.

начав повторять:

لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ لَبَّيْكَ لا شَرِيكَ لَكَ لَبَّيْكَ
إِنَّ الْحَمْدَ وَالنِّعْمَةَ لَكَ وَالْمُلْكَ لا شَرِيكَ لَكَ

Ляббай-кя-Лла́хумма ляббай-к, ляббай-кя ля́ шари́кя ля-кя ляббай-к, инна-ль-хамда ва-н-ни‘мата ля-кя ва-ль-мульк, ля́ шари́кя ля-к.

"Вот я перед Тобой, о Аллах! Вот я перед Тобой! Вот я перед Тобой, и нет у Тебя сотоварища! Вот я перед Тобой! Поистине, Тебе надлежит хвала, и Тебе принадлежат милости и владычество! Нет у Тебя сотоварища".

15 – Все люди вслед за ним громко повторяли эти слова.

Примечание: паломнику велено повышать голос при произнесении *тальбии*, поскольку Пророк ﷺ сказал: «***Ко мне явился Джибриль и велел мне приказать своим сподвижникам и тем, кто со мной, повышать свои голоса при произнесении тальбии***». Также Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Лучший хадж — это громкое про-***

изнесение (слов) тальбии и пускание крови жертвенного животного». Поэтому, войдя в состояние ихрама, сподвижники Пророка ﷺ не успевали достичь местечка ар-Рауха, как их голоса уже были охрипшими. В том, что касается *тальбии*, женщины подобны мужчинам, поскольку два предыдущих хадиса носят всеобщий характер. Поэтому им также следует повышать свой голос, если только нет опасений, что это может вызвать искушение */фитна/*. Так, ‘Аиша, да будет доволен ею Аллах, повышала свой голос до такой степени, что её слышали мужчины. Абу ‘Атыя сказал: «Я слышал, как ‘Аиша говорила: “Поистине, я знаю, какой была *тальбия* Посланника Аллаха ﷺ”,— после чего я слышал, как она произносила *тальбию*: “Ляббейк Аллаахумма ляббейка!…” и далее до конца».

В другой версии хадиса сообщается: “И люди стали произносить *тальбию* [, добавляя к ней следующие слова]:

لَبَّيْكَ ذَا الْمَعَارِجِ لَبَّيْكَ ذَا الْفَوَاضِلِ

Ляббай-кя Заль-Ма‘áридж, Ляббай-кя Заль-Фавáдиль

(“Вот я перед Тобой, Владыка ступеней! Вот я перед тобой, Владыка милостей!”) (Абу Дауд, Ахмад, аль-Байхаки) **,**

а Посланник Аллаха ﷺ ничего не сказал им из-за этого.

Это свидетельствует о допустимости что-либо добавлять к словам *тальбии* Пророка ﷺ, так как Посланник Аллаха ﷺ подтвердил действия сподвижников своим молчанием. О том же самом говорили имам Малик и аш-Шафи‘и. Вместе с тем имам Ахмад привёл следующее высказывание Ибн ‘Аббаса: «Остановись на этом, ничего не добавляя), ибо такова *тальбия* Посланника Аллаха ﷺ». Некоторые современные учёные назвали *иснад* этого сообщения достоверным, хотя один из его передатчиков является слабым. Тем не менее существует достоверный хадис от Абу Хурайры, который передал, что среди слов *тальбии*, произносимых Пророком ﷺ, были следующие: «***Ляббай-кя Иля́ха-ль-Хакк***» («Вот я перед Тобой, Господь Истины»). Данный хадис привели ан-Насаи и другие (*мухаддисы*).

Тальбия является ответом раба на зов Всевышнего Аллаха, обращенный к Его творениям. Аллах призвал Свои творения совершать хадж к Его Дому через пророка Ибрахима, мир ему (см. суру «аль-Хаджж», аят 27 — *Прим. ред.*). Паломник, произносящий *тальбию*, покорен и спешит на зов Аллаха, говоря: «Ляббай-кя, Аллахумма, ляббай-кя…», — то есть «я отвечаю на Твой зов, покорившись Твоей мудрости и повинуясь Твоему приказу всякий раз, не опаздывая и не мешкая!». Об этом сказал шейхуль-ислам Ибн Теймийя.

16 — Посланник Аллаха ﷺ беспрерывно повторял *тальбию*».

В этом содержится указание на то, что следует непрерывно повторять *тальбию*, поскольку, во-первых, она относится к обрядам хаджа и умры, а, во-вторых, Пророк ﷺ сказал: «***Едва только произносящий тальбию промолвит её слова, как тут же произносит тальбию всё то, что находится справа и слева от него — деревья, камни и глина — пока не закончится земля здесь и там, справа и слева от него***» (ат-Тирмизи, Ибн Маджах). Особенно это следует делать всякий раз, когда паломник поднимается на какую-нибудь возвышенность или спускается в вади, исходя из хадиса, который был приведён чуть ранее: «***Я будто вижу, как Муса, мир ему, спускается со склона, громко взывая к Всевышнему Аллаху со словами тальбии***» (Муслим).

17 — [Он сказал: "А 'Аиша вознамерилась совершить умру. Когда же она оказалась в Сарифе, у неё начались месячные"].

Местечко, расположенное неподалеку от ат-Тан'има. В «ан-Нихая» сказано: «Оно находится на расстоянии десяти миль от Мекки. Также сообщается как о меньшем, так и о большем расстоянии этого места от Мекки».

ПРОЙДЕННОЕ ВКРАТЦЕ:

1) Облачиться в одеяние ихрам, состоящее из *изара* и *риды*, предварительно совершив полное омовение.

2) Умастить себя (тело и голову, но не одежду) благовониями для мужчин до того, как надеть ихрам.

3) Вхождение в состояние ихрама в специальном месте, которое называется *микат*.

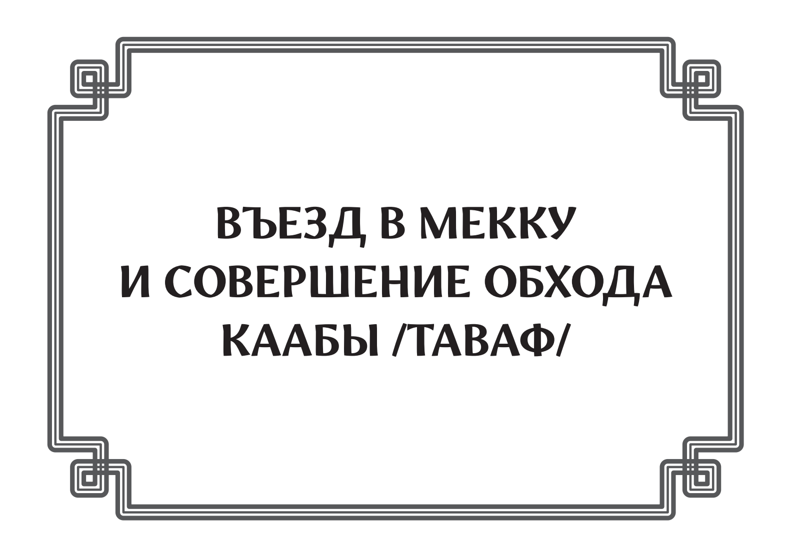
4) Вхождение женщин, у которых месячные или послеродовое кровотечение, в состояние ихрама после совершения полного омовения */гусль/*.

5) Вхождение в состояние ихрама с произнесением *тальбии* умры.

6) Совершение умры с женщинами и детьми.

7) Произнесение тех же слов *тальбии,* которые говорил Пророк ﷺ.

8) Возглашение *тальбии* громким голосом, пока паломник не доедет до домов Мекки.



ВЪЕЗД В МЕККУ И СОВЕРШЕНИЕ ОБХОДА КААБЫ /ТАВАФ/

Тому, у кого есть возможность, следует совершить полное омовение перед вступлением в Мекку, а также вступить в неё днём, согласно примеру Посланника Аллаха ﷺ.

Следует вступать в Мекку с верхней стороны. Паломник также может вступить в Мекку через любой путь, который он пожелает, поскольку Пророк ﷺ сказал: «***Каждое ущелье Мекки является путём и местом для жертвоприношений***» (Абу Дауд, Ибн Маджах). Не обязательно совершать умру сразу же по приезду в Мекку. Можно отдохнуть (но при этом не совершать ничего, что нарушает состояние ихрама) и затем отправляться в мечеть.

19 – Когда мы вместе с Посланником Аллаха ﷺ подошли к Дому Аллаха [рано утром четвёртого числа месяца зуль-хиджжа]. В другой версии хадиса сообщается: "Мы вошли в Мекку, когда солнце уже поднялось достаточно высоко".

20 – Пророк ﷺ подъехал к воротам Заповедной Мечети, поставил на колени верблюдицу, а затем вошёл в Мечеть.

Вступить в мечеть следует с правой ноги и сказать:

اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَسَلِّمْ ، اللَّهُمَّ افْتَحْ لِي أَبْوَابَ رَحْمَتِكَ

Алла́хумма солли ʻаля́ Мухаммадин ва саллим, Алла́хумма-фтах ли́ абва́ба рахмати-кя.

«О Аллах, благослови Мухаммада и ниспошли ему мир! О Аллах, открой для меня врата Своего милосердия!»

Когда паломник увидит Каабу, он может воздеть вверх руки, если пожелает, поскольку это установлено от Ибн ʻАббаса. От Пророка ﷺ не установлено произнесение здесь какой-то особой мольбы, поэтому паломник может обратиться к Аллаху с любой мольбой, которую пожелает. Если же он захочет воззвать с той мольбой, которую произнёс ʻУмар: «*Алла́хумма анта-с-Салям ва мин-кя-с-саля́м, фа-хаййи-на́ рабба-на́ би-с-саля́м!*»

(О Аллах, Ты — Мир (*ас-Салям* — одно из Прекрасных Имён Аллаха, указывающее на свободу Аллаха от каких бы то ни было недостатков и изъянов) и от Тебя — мир (то есть Ты избавляешь от любых бед, невзгод и несчастий), так оживи же нас, Господь наш, миром (здесь: благополучие, которое взывающий с мольбой просит от Аллаха), то это будет хорошо».

21 – Он прикоснулся к углу Каабы.

То есть притронулся к нему своей рукой. Это действие относится к Сунне во время совершения каждого обхода Каабы, о чём сказал ан-Навави. Также паломник совершает на него земной поклон */саджда/*, ибо так поступали Посланник Аллаха ﷺ, ‘Умар и Ибн ‘Аббас.

В прикосновении к Чёрному камню содержится огромное благо, поскольку Пророк ﷺ сказал: «***Клянусь Аллахом, поистине, Аллах оживит Чёрный камень в День Воскресения, и у него будут два глаза, которыми он станет взирать, и язык, которым он станет говорить. И он будет свидетельствовать в пользу каждого, кто прикоснулся к нему с истиной***». Также Пророк ﷺ сказал: «***Прикосновение к Чёрному камню и к Йеменскому углу удаляет грехи***» (ат-Тирмизи, Ибн Хиббан). Кроме того, он ﷺ сказал: «***Чёрный камень — из Рая. Он был белее снега, пока грехи многобожников не сделали его чёрным***» (ат-Тирмизи, Ибн Хузайма).

Однако при обходе вокруг Каабы и прикосновении к камню не следует вытеснять людей, поскольку Пророк ﷺ сказал: «***О Умар! Ты сильный мужчина, так не***

причиняй же вреда слабым! Если ты захочешь прикоснуться к Чёрному камню, то прикоснись к нему, если будет свободно! Если же не будет свободно, то обратись к нему лицом и произнеси такбир!» (ат-Тирмизи, Ибн Хузайма, Ибн Хиббан)

Во время этого обхода Каабы Пророк ﷺ также дотронулся до Йеменского угла, как об этом передаётся в хадисе Ибн ‘Умара. Следует отметить, что Пророк ﷺ не целовал этот угол и не указывал на него. При каждом обходе Каабы он ﷺ целовал только Чёрный камень. Целование Чёрного камня относится к Сунне. Если нет возможности это сделать, то достаточно прикоснуться к нему рукой, а затем поцеловать её. Если же и это затруднительно, то можно прикоснуться к нему, к примеру, палочкой, которую затем следует поцеловать. В противном же случае, следует просто указать рукой в его сторону. Однако ничего из этого нельзя делать с другими углами Каабы. Что касается Йеменского угла, то желательно всего лишь прикоснуться к нему рукой. Не следует прикасаться к двум Сирийским углам Каабы, следуя примеру Пророка ﷺ.

Примечание: при указании рукой на Чёрный камень, руку целовать не надо, также после прикосновения к Йеменскому углу руку целовать не следует. Также если нет возможности прикоснуться к Йеменскому углу, то не следует на него указывать. Также при прикосновении к Йемнскому углу ничего говорить не надо.

Проходя между Йеменским углом и Чёрным камнем, следует сказать:

رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ

Рабба-на́ а́ти-на́ фи-д-дунйа́ хасанатан ва фи-ль-арды хасанатан ва кы-на́ ‘аза́ба-н-на́р.

«Господь наш! Одари нас добром в этом мире и добром в Последней жизни и защити нас от мучений в Огне!»

В соответствии с Сунной при прохождении каждого круга во время обхода Каабы следует возвеличивать Аллаха, находясь напротив Чёрного камня и говоря:

اللهُ أَكْبَرُ

Алла́ху акбар!

Так, Ибн ‘Аббас, да будет доволен Аллах ими обоими, передал: «Пророк ﷺ совершил обход Дома Аллаха, сидя верхом на верблюде. Каждый раз, подходя к углу Каабы (то есть к тому углу, где находится Чёрный камень), он указывал на него тем, что было в руках, и возвеличивал Аллаха» (аль-Бухари).

Слова «Аллаху Акбар» произносятся в начале каждого круга. Следовательно по окончанию тавафа не

надо указывать рукой на Чёрный камень и говорить слова «Аллаху Акбар».

Что касается произнесения при этом слов «Бисми-Ллях» («Во Имя Аллаха!»), то я (шейх аль-Албани) не встретил ни одного хадиса, который мог бы быть непосредственно возведён к Пророку ﷺ. Существует всего лишь одно достоверное предание о том, что Ибн ‘Умар, каждый раз прикасаясь к Чёрному камню, говорил: «Бисми-Ллях, уа-Ллаху Акбар!»

22 – [, а затем пошёл от него, то есть от Чёрного камня, вправо] (Во время семикратного обхода Каабы следует проходить за стеной /*аль-хиджр*/)

23 – и обошёл Каабу [, возвращаясь к нему,] три круга быстрым шагом /ар-рамль/,

Ан-Навави указал, что учёные дали следующее определение слову *ар-рамль*: «Это ускоренное передвижение быстрыми маленькими шажками, словно рысью».

а остальные четыре — обычным шагом [, спокойно].

В других хадисах сообщается, что Посланник Аллаха ﷺ совершал этот первоначальный обход Каабы (то есть *таваф аль-кудум — Прим. ред.*), обнажив правое плечо */мудтабиан/*. *Аль-идтиба‘* (то есть обнажение правого плеча при обходе Каабы паломником-мужчиной) означает следующее: просунуть один конец *риды* (верхней накидки паломника) под подмышкой правой руки и забросить его на левое плечо, тем самым,

обнажив правое плечо и покрыв левое. Правое плечо следует держать обнажённым вплоть до завершения обхода Каабы.

Примечания, связанные с тавафом:

— Правое плечо паломник открывает только в «*тавафе аль-кудум*». Больше нигде в хадже или умре с открытым плечом паломник не ходит.

— Паломник может прижаться к месту */мульта-зам/*, находящемуся между Углом (куда вделан Чёрный камень,) и дверью Каабы: возложить на него свою грудь, лицо и предплечья.

— Нет каких-либо определённых слов поминания Аллаха при совершении обхода Каабы. Паломник может читать из Корана и из слов поминания Аллаха то, что пожелает, поскольку Пророк ﷺ сказал: «***Обход Дома Аллаха является молитвой /салят/, за исключением того, что Аллах разрешил во время него разговаривать. Тот же, кто во время обхода Каабы будет разговаривать, пусть говорит только благое***» (аль-Хаким), а в другой версии хадиса передаётся: «***…пусть во время него поменьше говорит***» (ат-Тирмизи).

— Недозволенно совершать обход Каабы обнажённому человеку либо женщине во время месячных, поскольку Пророк ﷺ сказал: «***Начиная со следующего года ни один обнажённый не совершит обход Дома Аллаха***» (аль-Бухари, Муслим), а во время прощального паломничества он сказал ‘Аише, когда она прибыла для совершения умры: «***Выполняй всё, что делает палом-***

ник, но только не обходи Дом Аллаха [и не молись,] пока не очистишься!» (аль-Бухари, Муслим)

— Если человек сомневается в количестве пройденных кругов, он должен вернуться к тому, в чём уверен, то есть к меньшему.

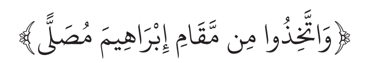
— Если же он сомневается после окончания тавафа, то не должен обращать внимания на сомнения.

— Если объявили *икама* (о начале молитвы), то следует остановиться и совершить молитву, а затем продолжить с того места, где остановился.

— Если у человека испортилось омовение, он совершает омовение и продолжает с того места, где остановился. Также в этом вопросе существует и другое мнение. То есть что испорченное омовение не портит таваф, и человек может закончить его. Это мнение является выбором Ибн Теймиййи, да смилуется над ним Аллах.

— Групповое *ду‘а* (мольба) во время тавафа является новшеством, то есть ничего подобного не делали праведные предшественники.

24 – Затем прикрыв плечо, он подошёл к месту стояния Ибрахима, мир ему, /*макам Ибрахим*/ и прочитал [, возвысив свой голос настолько, что его слышали люди]:



Ва-ттахизý мим-маками Ибрáхúма мусолля

«**Сделайте же место стояния Ибрахима местом моления**» (сура «аль-Бакара», аят 125).

25 – Он встал так, что место стояния Ибрахима оказалось между ним и Каабой

Но если не найдёт там места, то проблем нет в том, чтоб совершить эти два *рак‘ата* в другом месте.

[и совершил молитву в два *рак‘ата*]».

Ни в коем случае нельзя здесь проходить перед молящимся, а также нельзя никому позволять проходить перед собой, если молишься сам, из-за соответствующего запрета, содержащегося в хадисах, которые носят общий характер, а также из-за отсутствия установленного исключения, которое действовало бы в отношении Заповедной Мечети, а тем более всей Мекки!

26 – [Джабир сказал]: «Он прочитал в двух *рак‘атах* суру, начинающуюся со слов:

﴿قُلْ هُوَ ٱللَّهُ أَحَدٌ﴾

«Скажи: “Он, Аллах, Один…”» и суру, начинающуюся со слов **«Скажи: “О вы, неверные!…”»**:

﴿قُلْ يَٰٓأَيُّهَا ٱلْكَٰفِرُونَ﴾

В другой версии хадиса сообщается: суру, начинающуюся со слов:

﴿قُلۡ يَٰٓأَيُّهَا ٱلۡكَٰفِرُونَ﴾

«Скажи: "О вы, неверные!..."» и суру, начинающуюся со слов:

﴿قُلۡ هُوَ ٱللَّهُ أَحَدٌ﴾

«Скажи: "Он, Аллах, Один..."».

Примечание: в достоверном хадисе в мусаннафе Ибн Аби Шейбы пришёл хадис: «***Для каждых семи кругов два рак'ата***». То есть после каждого тавафа следует совершить два *рак'ата*.

Примечание: не существует нежелательного времени для тавафа и *нафиль* молитвы в Мекке, так как Пророк ﷺ сказал: «***О сыны 'Абду Манафа, не запрещайте людям совершать молитву и таваф, в какое бы время они ни намеревались сделать это***» (ат-Тирмизи, ан-Насаи, Абу Дауд).

27 – [Затем он пошёл к источнику Замзам, попил из него воды и полил её себе на голову].

Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Вода Замзам для того, для чего её пьют***» (Ибн Маджах). Также он сказал: «***Поистине, она благодатна, являясь пищей, которая питает [, и исцелением от болезней]***» (Муслим). Кроме

того, он ﷺ сказал: «***Лучшей водой на земле является вода Замзам. В ней один из видов пищи и исцеление от болезней***» (ат-Табарани). Сунной является напиться Замзамом до предела /*тадаллюъ*/. Замзам можно увозить с собой, как это делал Пророк ﷺ.

Примечание: не является Сунной во время питья Замзама поворачиваться в сторону *киблы* или пить стоя.

28 – Затем он вернулся к углу Каабы и прикоснулся к нему, то есть к Чёрному камню.

Некоторые учёные приводят этот хадис в довод на то, что человеку дозволено целовать или прикасаться к Чёрному камню вне тавафа.

ПРОЙДЕННОЕ ВКРАТЦЕ:

1) Въезд в Мекку.

2) Полное омовение, если на то есть возможность.

3) Вход в мечеть с правой ноги и произношение слов при вхождении в мечеть.

4) Совершение обхода Каабы, начиная с Чёрного камня.

5) Обнажение мужчинами правого плеча во время этого обхода Каабы.

6) Прохождение первых трёх кругов быстрым шагом */ар-рамль/* во время этого обхода Каабы.

7) Произнесение слов: «Аллаху Акбар» около Чёрного камня.

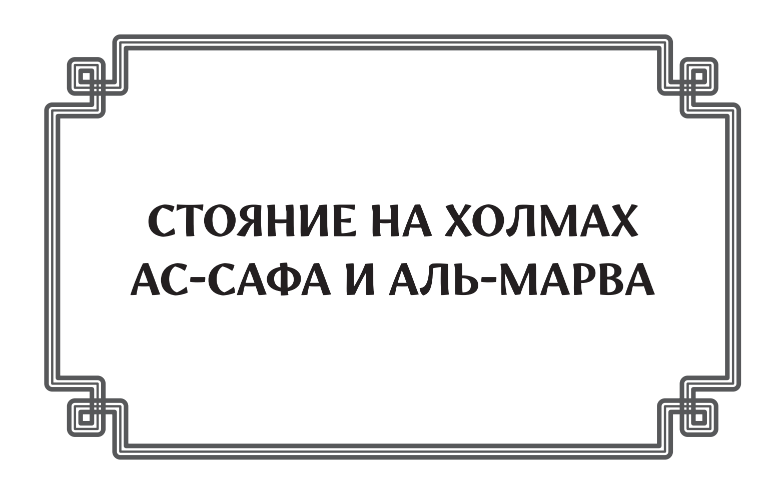
8) Целование Чёрного камня и прикосновение к Йеменскому углу во время каждого круга при обходе Каабы, если на то есть возможность.

9) Совершение молитвы в два *рак‘ата* после этого обхода Каабы. В первом *рак‘ате* после «аль-Фатихи» чтение суры «аль-Кяфирун», а во втором — «аль-Ихлас».

10) Совершение этой молитвы позади места стояния Ибрахима */макам Ибрахим/*, если есть возможность. В противном случае — в любом месте.

11) Питьё воды из источника Замзам и поливание её себе на голову.

12) Возвращение к Чёрному камню, чтобы прикоснуться к нему, если на то есть возможность.



СТОЯНИЕ НА ХОЛМАХ АС-САФА И АЛЬ-МАРВА

Для совершающего умру обязательно совершить *са‘й* (бег между холмами ас-Сафа и аль-Марва).

29 – После этого он вышел через ворота (в другой версии хадиса сообщается: “через ворота ас-Сафы”) и направился к холму ас-Сафа.

Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Совершайте са‘й, ибо Аллах предписал вам са‘й***» (Ахмад).

Приблизившись к нему (холму ас-Сафа), он прочитал:

﴿إِنَّ ٱلصَّفَا وَٱلْمَرْوَةَ مِن شَعَآئِرِ ٱللَّهِۖ﴾

Инна-с-Софа́ ва-ль-Марвата мин ша‘а́ъири-Лля́х

«Воистину, ас-Сафа и аль-Марва — одни из обрядовых знамений Аллаха», (сура «аль-Бакара», аят 158).

после чего произнёс:

أَبْدَأُ (نَبْدَأُ) بِمَا بَدَأَ اللهُ بِهِ

Абдаъу (*в другой версии:* ***набдаъу)*** **би-ма́ бадаъа-Лла́ху би-хи**

“Я начинаю (в другой версии хадиса сообщается: “Мы начинаем”) с того, с чего начал Аллах”. Он начал с ас-Сафы и поднимался на неё, пока не увидел Дом Аллаха.

Аят и слова «Абдаъу би-ма бадаъа-Ллаху би-хи» следует прочитать до того, как человек дойдёт до ас-Сафы, так как эти слова не являются словами *зикра* во время *са‘й*.

30 – Он встал лицом к *кибле*, произнёс свидетельство единобожия, возвеличил Аллаха [три раза], [восхвалил Аллаха]

То есть говорит: «*Ля иляхя илля-Ллах, Аллаху Акбар, Альхамду ли-Ллях*» (по три раза) и после этого говорит нижеприведнный *зикр*.

и сказал:

لاَ إِلَهَ إِلاَّ اللهُ وَحْدَهُ لاَ شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ [يُحْيِي وَيُمِيتُ]، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، لاَ إِلَهَ إِلاَّ اللهُ وَحْدَهُ [لاَ شَرِيكَ لَهُ]، أَنْجَزَ وَعْدَهُ وَنَصَرَ عَبْدَهُ وَهَزَمَ الأَحْزَابَ وَحْدَهُ

Ля́ иля́ха илля-Лла́ху вахда-ху ля́ шари́кя ля-ху, ля-ху-ль-мульку ва ля-ху-ль-хамд [юхйи́ уа юми́ту], ва хува ‘аля́ кулли шайъин кади́р. Ля́ иля́ха илля-Лла́ху вахда-ху [ля́ шари́кя ля-ху], анджаза ва‘да-ху, ва насара ‘абда-ху ва хазама-ль-ахза́ба вахда-ху.

«*Нет божества, достойного поклонения, кроме Аллаха, Одного, у Которого нет сотоварища! Ему принадлежит власть и надлежит хвала, [Он оживляет и умерщвляет] и Он властен над всем сущим! Нет божества, достойного поклонения, кроме одного Аллаха [у Которого нет сотоварища]! Он выполнил обещание, помог Своему рабу и в одиночку разбил враждебные племена*».

Эти слова означают, что Всевышний Аллах разбил племена без сражения между людьми и вообще без какого-либо человеческого вмешательства. Под племенами здесь подразумеваются группы язычников, объединившихся против Посланника Аллаха ﷺ в противостоянии, которое получило название «Битва у рва».

Он повторил это трижды, а в промежутках между ними (между первым и вторым, и между вторым и третьим) обращался к Аллаху с мольбой /*дуа*/.

Руки следует поднимать только во время *дуа*, во время *зикра* руки не поднимаются. Также здесь указание на то, что *зикр* делается три раза, а *дуа* два раза.

31 — Затем он спустился, направившись к холму аль-Марва [пешком].

Этот хадис ясно свидетельствует о том, что Посланник Аллаха ﷺ совершал ритуальный бег /*са‘й*/ пешком. В другом хадисе Джабира передаётся, что Пророк ﷺ совершал *са‘й* между холмами ас-Сафа и аль-Марва, сидя на верблюде: он так сделал для того, чтобы его видели люди, наблюдали за его обрядами и задавали ему свои вопросы, поскольку вокруг него скопилось огромное количество народа. В этом указание, что на транспорте *са‘й*, как и таваф совершается только при нужде — либо человек болен, либо для того, чтобы человека видели другие люди и задавали ему вопросы.

Когда его ноги ступили внутрь пересохшего русла /*вади*/, он побежал /*са‘й*/,

То есть паломник идёт шагом до указателя, который находится слева, справа и сверху и обозначен в наше время зелёным цветом. Дойдя до первой отметки, он начинает быстро бежать, пока не достигнет следующей отметки. Во времена Пророка ﷺ на этом участке

находилось пересохшее русло аль-Абтах, дно которого было усыпано мелкими камешками. Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Вади аль-Абтах следует преодолевать быстро***» (Ибн Маджах).

а когда он стал подниматься [что означает] [, ступив] [на другой конец расселины], то перешёл на шаг, дойдя до аль-Марвы. [Он поднимался на неё, пока не увидел Дом Аллаха].

Как говорят учёные, бег узаконен безоговорочно для мужчин. Что касается женщин, то он узаконен для женщин только в том случае, если рядом нет мужчин. Если рядом есть мужчины, то женщина просто идёт быстрым шагом.

32 — Находясь на аль-Марве, он сделал всё то же самое, что и на ас-Сафе.

Затем паломник должен вернуться назад, пока не поднимется на ас-Сафу. Он проходит обычным шагом то место, где следует идти шагом, и бежит в том месте, которое предназначено для *са‘йа*. Это будет считаться вторым прохождением между ас-Сафой и аль-Марвой. Затем он возвращается на аль-Марву. И так он поступает до тех пор, пока не совершит семь прохождений, последнее из которых завершится на аль-Марве. Дозволено совершать прохождение между ас-Сафой и аль-Марвой на передвижном средстве. Однако Пророку ﷺ нравилось совершать этот обряд пешком. Когда паломник завершит седьмое прохождение на аль-Марве, он не делает *зикр*

и *дуа*, и идёт брить или укорачивать волосы на своей голове. Женщина укорачивает прядь волос на длину фаланги. Мужчина должен побрить или укоротить волосы по всей голове. На этом умра заканчивается. Человеку становится дозволенным то, что было запрещено в состоянии ихрама.

ПРОЙДЕННОЕ ВКРАТЦЕ:

1) Отправление к горе ас-Сафа, читая определённый аят.

2) Стояние на холме ас-Сафа, обратившись лицом к *кибле*.

3) Поминание Аллаха на ас-Сафе; троекратное произнесение свидетельства единобожия */таухид/*, возвеличивания Аллаха */такбир/*, восхваления Аллаха */тахмид/* и слов: «Ля́ иля́ха илля-Лла́ху вахда-ху ля́ шари́кя ля-ху, ля-ху-ль-мульку ва ля-ху-ль-хамд [юхйи́ уа юми́ту], ва хува ʻаля́ кулли шайъин кади́р. Ля́ иля́ха илля-Лла́ху вахда-ху [ля́ шари́кя ля-ху], анджаза ваʻда-ху, ва насара ʻабда-ху ва хазама-ль-ахза́ба вахда-ху» */тахлиль/*.

4) Семикратное прохождение между ас-Сафой и аль-Марвой.

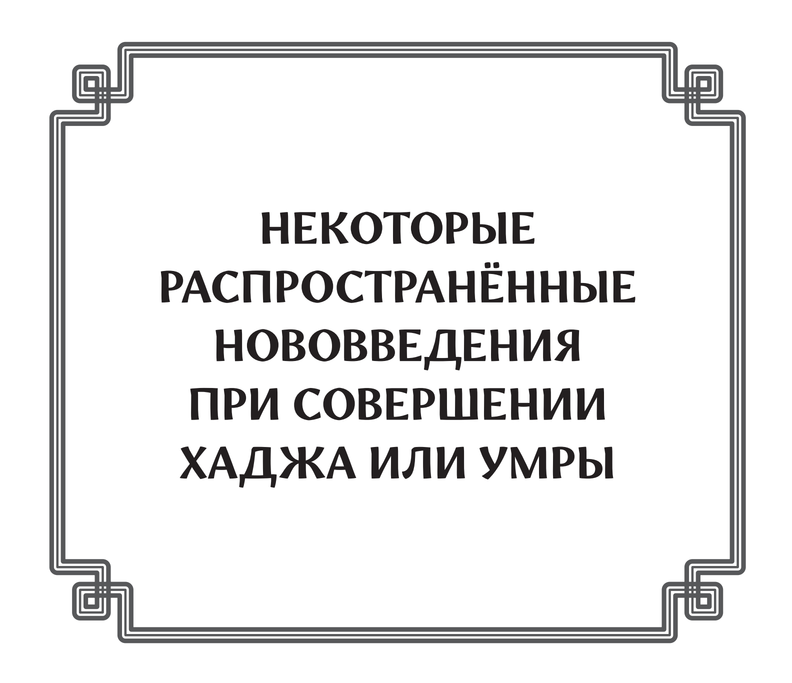
5) Ритуальный бег */са‘й/* при каждом прохождении между ас-Сафой и аль-Марвой, ступив внутрь пересохшего русла */вади/* (помечено зелёными лампами).

6) Стояние на холме аль-Марва, обратившись лицом к *кибле*.

7) Такое же поминание Аллаха на аль-Марве, которое было совершено на ас-Сафе.

8) Завершение ритуального бега */са‘й/* на аль-Марве. Сунны */нафиль/* в *са‘й* не бывает в отличие от *тавафа* (то есть *са‘й* делается только один раз). Определённого зикра в *са‘й* не пришло.

9) Выход из состояния ихрама паломника, который завершает ‘умру посредством бритья (стрижки) волос, облачения в обычную одежду и тому подобного.



НЕКОТОРЫЕ РАСПРОСТРАНЁННЫЕ НОВОВВЕДЕНИЯ ПРИ СОВЕРШЕНИИ ХАДЖА ИЛИ УМРЫ

1. Запрещать убираться в доме после отъезда паломника или же в день его отъезда является новшеством.

2. Поездка женщины без махрама: с группой женщин или с мужчиной, который является *махрамом* одной из этих женщин. Проблема в том, что если спросить любого паломника о том, для чего совершает паломничество, он ответит, что желает вернуться очищенными от грехов подобно тому дню, в который его родила мать. Однако Пророк ﷺ обусловил прощение грехов тем,

чтобы человек при совершении хаджа не совокуплялся с женой и не совершал грехов, в то время, как выход женщины в путь без *махрама* является запретным. Как же она желает вернуться очищенной от грехов подобно тому дню, в который её родила мать?

3. Иметь намерение посетить определённые места для того, что бы получить *баракат*, в том случае, если в шариате нет довода на узаконенность этого, как посещение могил пророка, святых, или места, в которых якобы пребывал Пророк ﷺ, как гора Хира, куда снизошёл к нему Джибриль, или пещера, в которой он был с Абу Бакром, или посещение Муздалифы и горы Арафат не в дни хаджа с намерением снискать там *баракат* (благодать). В шарите нет довода на узаконенность этого.

4. Приобретение специальной обуви или одежды для совершения паломничества женщинам. Как это делают некоторые женщины, покупая себе белую одежду для поездки в хадж или умру. Это является новшеством.

5. Вхождение в состояние ихрам до прибытия в *микат*, однако нет проблем надевать одежду ихрама.

6. Совершать два *рак‘ата* молитвы при вхождении в состояние ихрам.

7. Обнажение мужчинами правого плеча сразу после вхождения в ихрам — это делается только перед первоначальным обходом Каабы и до его конца, и больше никогда.

8. Произнесение намерения вслух словами: «О Аллах, я намереваюсь совершить хадж», «О Аллах, я намереваюсь совершить умру».

9. Преднамеренное произнесение *тальбии* хором. Однако следует произносить её по отдельности, и если чьё-то произнесение совпадёт, то нет в этом проблем.

10. Преднамеренная поездка в Тан‘им, мечеть ‘Аиши, для совершения там двух *рак‘атов*.

11. Совершение молитвы приветствия мечети человеком в состоянии ихрама, когда он входит в мечеть аль-Харам — однако ему следует приступить к совершению тавафа.

12. Являются запретными давка и соперничество при целовании камня.

13. Произнесение различных слов при целовании камня или приветствия, на которое нет указания в Сунне.

14. Возложение правой руки на левую подобно тому, как это делается в молитве, при обходе Каабы.

15. Целовать Йеменские и Сирийские углы — узаконено целовать только Чёрный камень.

16. Обтирание стен Каабы одеждой или руками, или же обтирание себя, своей одежды и денег водой Замзам с желанием *бараката* (благодати).

17. Многократное совершение *са‘йи* во время поездки умры. *Са‘й* между Сафой и Марвой совершается лишь один раз, однако узаконено многократное совершение тавафа.

18. Совершение двух *рак‘атов* молитвы на холме Марва после *са‘йи* между Сафой и Марвой.

19. Оставление коллективной молитвы по причине *са‘йи* между Сафой и Марвой или совершения тавафа.

20. При подстригании головы необходимо начинать с правой стороны.

21. Являются неправильным убеждение некоторых людей в том, что дозволено проходить перед молящимися в мечети аль-Харам и в Мечети Пророка, а также их противодействие тем, кто их останавливает при этом.

22. Называть человека, совершившего хадж, как «хаджи», «аджим». Во времена Пророка ﷺ и сподвижников никому из совершивших хадж или умру не давали определённого прозвища или статуса.

23. Поездка в мечеть ‘Аиши для повторного вхождения в ихрам и повторного совершения умры. В одной поездке должна совершаться только одна умра.

24. Выход из мечети аль-Харам вперёд спиной при прощании с Каабой.

Нововведений много, а это основные из тех, что совершают жители СНГ.

ИЗ НОВОВВЕДЕНИЙ, СВЯЗАННЫХ С ПОСЕЩЕНИЕМ МЕДИНЫ

1. Посещение Медины с намерением посещения могилы Пророка ﷺ является запретным, поскольку необходимо иметь намерение посетить Мечеть Пророка ﷺ, а не его могилу. Если же паломник посетил мечеть, то в таком случае он может также посетить и его могилу.

2. Посещение и приветствие могилы Пророка ﷺ женщинами. Сподвижницы подобного не делали.

3. Обращение к паломнику с просьбой передать *салям* или какую-то просьбу Пророку ﷺ.

4. Совершение полного омовения перед въездом в Медину или вхождением в Мечеть Пророка ﷺ, или произнесение каких-либо слов при этом, поскольку в Сунне нет указания на это.

5. Посещение могилы Пророка ﷺ прежде совершения молитвы приветствия мечети.

6. Стояние возле могилы Пророка ﷺ с чувством смирения, возложив правую руку на левую, как во время молитвы.

7. Преднамеренное посещение могилы Пророка ﷺ с намерением обратиться с мольбой к Аллаху возле неё, в надежде, что эта мольба будет принята.

8. Приближение к Аллаху через Пророка ﷺ со словами «О Аллах, прошу Тебя ради Пророка» или «Прошу Тебя через достоинство Пророка».

9. Обращение к Пророку ﷺ с просьбой о заступничестве является нововведением и многобожием.

10. Прикасаться и целовать ограду могилы Пророка ﷺ или же стены мечети с желанием получить *баракат*.

11. Стремление совершить молитву в сторону могилы Пророка ﷺ, когда молящийся преднамеренно встает на молитву так, чтобы между ним и *киблой* была могила Пророка ﷺ.

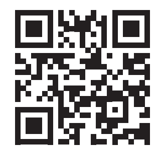
12. Сидеть возле могилы Пророка ﷺ для чтения Корана или совершения других видов поклонения.

13. Намеренное посещение могилы Пророка ﷺ после каждой молитвы.

14. Намерение посещения мечетей в окрестностях Медины, как «мечеть двух кибл» и другие. Мечети, в отношении которых можно иметь намерение посетить их — это аль-Харам, мечеть Пророка ﷺ и мечеть Куба. Пророк ﷺ сказал том, что посещение мечети Куба приравнивается к умре. Также узаконено посетить кладбище шахидов у горы Ухуд.

14. Привязывать лоскутки ткани к могилам *шахидов* или делать *дуа* возле их могил, а некоторые люди делают это только по четвергам.

Дополнительно о хадже и умре, а также другие религиозные вопросы можно изучить на наших ресурсах в интернете:



Телеграм канал



Ютуб канал

СОДЕРЖАНИЕ

ТАНБИХ АЛЬ-АФХАМ
ШАРХ ‘УМДАТ АЛЬ-АХКАМ

Мухаммад ибн Салих аль-‘Усеймин

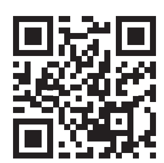


Шейх Ибн ‘Усеймин (ум. 1421 г.х.) составил данную книгу как учебное пособие на основе хадисов, отобранных хафизом ‘Абдульгани ибн ‘Абдульвахид аль-Макдиси (ум. 600 г.х.) из двух сборников — «Сахих аль-Бухари» и «Сахих Муслим», которые являются самыми достоверными источниками шариата после Корана. К разъяснению шейха Ибн ‘Усеймина в квадратных скобках были добавлены комментарии и примечания Зайнуллина Р.Ф.

Обращаем ваше внимание на то, что в этой книге наша редакция приводит перевод слов шейха ‘Усеймина в краткой форме. Для полного изучения необходимо параллельно с прочтением книги прослушать аудиозаписи уроков по этой книге на сайте, ссылка которой доступна в QR коде.

Книга полезна для тех, кто углублённо изучает Сунну, фикх на основе хадисов и шариатские науки.

АУДИО ЛЕКЦИИ В TELEGRAM:



КУПИТЬ ОНЛАЙН НА WILDBERRIES:



ОСНОВЫ В ТАФСИРЕ

Мухаммад ибн Салих аль-‘Усеймин



Данный труд представляет собой перевод книги, которая была подготовлена на основе двух серий уроков по толкованию основ тафсира, которые шейх Ибн ‘Усеймин проводил в мечети г. Унайза в 1416 и 1419 годах по хиджре. Шейх дал разъяснение (шарх) на своё же небольшое послание, которое до этого составил сам.

Учёные, да помилует их Аллах, заложили основы в каждой области наук. Учёные по фикху установили основы фикха, учёные хадиса — терминологию хадисов, для того чтобы люди обращались к ним, поскольку обращение к фундаменту наук — это и есть истинное знание, а знание о частных вопросах и ответвлениях религии не является таковым. Для этого составлена эта книга по основам тафсира.

Книга полезна для тех, кто углублённо изучает Коран, тафсиры и шариатские науки.

АУДИО ЛЕКЦИИ В TELEGRAM:



КУПИТЬ ОНЛАЙН НА WILDBERRIES:



УЧЁНЫЕ И ИХ ПОЛОЖЕНИЕ В ИСЛАМЕ

Под редакцией Зайнуллина Р.Ф., А‘маша Абу Мухаммада, Ильшата Абу Сальмана



Цель книги — показать преемственность знаний, передающихся от Посланника Аллаха сподвижникам, от сподвижников табиинам и так до наших дней. Понимание этого принципа в передаче знаний позволяет мусульманину по воле Аллаха оставаться на прямом пути, понимать религию таким образом, как это разъяснил Посланник Аллаха Мухаммад, и уберечься от попадания в одну из семидесяти двух сект, внёсших в религию новшества и отклонившихся от прямого пути.

В основу этого труда легла большая статья, подготовленная А‘маш Абу Мухаммадом, и перевод кратких изложении биографии учёных, сделанный братом Ильшат Абу Сальманом, да воздаст Аллах им благом в обоих мирах.

Книга полезна для всех, кто интересуется исламом.

ДРУГИЕ КНИГИ В TELEGRAM:



